

善能思量，不起惡業，身業無毀、口業無譏、意業無失，  
三業皆淨，戒定智慧及以解脫、解脫知見，亦悉具足。——菩薩念佛三昧經

## 香港的迷思 提舍

香港是一個很奇特的地方，他同時兼具正反兩面的情況。他的優點，很多時是他的缺點，而他的缺點，往往是他的優點；他的禍，往往是日後的福，而他的福，往往是日後的禍；他外觀是進步的城市，而情懷卻是傳統懷舊；他是極有福報的地方，亦是生活極艱難的地方。他急促的變化，承受的壓力，非世上其他地方能比擬。他的未來發展，難測難見。他表面是透明可見，背地裏卻風起雲湧，充滿陰謀、計算，他可書可寫的地方很多，可是能書寫、肯書寫的人不多。

香港人口是世界最長壽的地方，本應是優悠輕鬆度日。可是香港生活節拍緊湊，在世上數一數二，精神有問題的人很多。另一方面，人口老化問題亦很嚴重，年老人仍需肩負沈重的生活擔子，比比皆是。病患而需長期服藥的人很多。

香港貧窮人口一百三十多萬，每五個人約有一個是窮人，但香港超級富豪不少，人民衣食無憂，亦不會餓死人。大量公屋，以極低廉的租金安置大量的人。不少人住進公屋，閒時在附近的商場踴躍、社交，晚上回家吃飯，觀看電視劇，偶而三五知己共往大陸旅遊，樂也融融。

香港是全世界最開放，投資環境最佳、最自由的地方。可是香港地價亦是全世界最貴重，不但經營租金沈重，就是住宿也困難，可說貧無立錫，香港近乎全民就業，勞工短缺，各行各業欠缺人手，難以發展。本是僱員天下，可是，要找一份薪金高，前景好的工作卻相當不容易，年青人苦無出路，就是找到較理想的出路，亦瞬間淪為「樓奴」，每月為供樓而足襟見肘，為了一所斗室而苦撐半生。其餘條件不太好的年青人只得自怨自艾。

香港的醫療及教育是大陸人所嚮往的。源於大陸的不良醫療，大量人湧到香港，造成香港醫療迫爆，加上香港自身的管理不善，使瀕臨崩潰。大陸每天有大量跨境學童到香港就學，如此舟車勞頓，在在突顯香港教育的優越，可是，香港填鴨式、書獃子式的教育制度，缺乏創意，倚賴重的缺點，早被港人詬病。

香港有大陸這個大靠山作為後盾，充滿機會，憑著大灣區一帶一路的世紀構思，可說發展無限，跨世代超越。此外，大陸市場逐步開放，香港各行各業皆有發展不完的機會。可預見的將來，香港不愁衣食，不愁機會，只是恃寵生驕的港人能掌握多少，能攫取多少？另一方面，大陸充滿腐敗、極權、無法無天，對香港亦有所威脅、衝擊。

這些例子很多很多，同時是一種優勢，亦是一種困境，置身其中，使人迷茫。

此外，亦可看到大環境下有個別的發展，完全不受環境影響，當看出不同的共業與別業。業報的軌則，確有其一定依循之道。

從以上一些例子，港人可得到什麼啟示？將來會是怎樣？路該如何走？這些皆需深刻反思！

## 菩薩戒法要 寂慧

菩薩行是學佛的歸趣。每一佛子必經的修道。修菩薩行必遇到很多困難，很多難以取捨的抉擇，難以決定。例如遇到情與義的取捨時，兩方面的決定皆心如刀割。亦恐決定錯誤，自他痛苦加深。因此，一個明確的準則，以便依從，實極需要，這便是菩薩戒。菩薩戒要點不在收窄個人的限制，而在抉擇時能作出最好的決定。能受持菩薩戒，想必在佛門有一段日子，佛理有一定瞭解，亦曾受持各自的戒律，可說是佛門的進階，懂得節制，繼而進入難行能行，難捨能捨，難忍能忍的菩薩道，面對難以抉擇取捨的困境。

戒在規範行者的行為上作一明確的準則，以供遵循，這是律儀所攝。唯世間複雜多變，非簡單規範可通，不瞭戒法之開遮持犯，靈活變通，難以入世，饒益有情。然乏菩提心及缺深法之慧，亦易冒犯而不自知。

菩薩利他，不只是止持便可，還須作持，還須犧牲小我，成全大我；還須犧牲自己，阻止不善法進行，阻止惡行損害大眾。那是主動地去作善，而非被動地護戒。

因此，菩薩戒分類為三聚淨戒：1·攝律儀戒—在安住其心。2·攝善法戒—成熟自佛法。3·饒益有情戒—成熟有情。一般戒律側重防非止惡，被動地堅忍煩惱的生起，那是自利為主。而菩薩戒主要在利他，主動地作善，並提昇至饒益有情，入世作利他事業。菩薩戒兼具三聚，自利利他，從自利中利他，亦從利他中自利。

三聚淨戒如何分別？如何互融？以下的例子可作參考：不亂拋垃圾，是律儀所攝，防非止惡；不亂拋垃圾後，每見到有垃圾便主動地清理，那是攝善法戒，積極的去行善；再進而規勸、阻止、舉報、教導身邊亂拋垃圾的人，那是饒益有情戒所攝，但如此作可能引起他人的反感，做成敵對，甚至傷害，不但自己有損，亦成就他人的變本加厲，適得其反。如何巧妙地令對方遵守規矩，並改過向善，實是一件難事，行者不但要有勇氣，亦需有智慧。

三聚淨戒乃菩薩戒的道次第。先攝律儀，守護重戒及輕戒不犯，數數思惟如何無犯無所違越及有犯有所違越。次攝善法戒，以串習的律儀基礎，主動去作一切善行，使世間盡善盡美。最後饒益有情，主動去作一切利益眾生之事，即使對己有傷害，亦要阻止他人犯惡，乃至避免惡人犯下三惡道的惡報。

眾生無邊，煩惱無盡，要度眾生當然是要學無量法門。因此，受菩薩戒後，要廣學多聞，不但精於內典，外明亦要廣學，目的是攝眾，因為通達外明才與眾生有共同語言，才能與眾生打成一片，才能感受眾生的煩惱，從而帶引他們出苦海，只有四攝法的同事攝，可以與眾生共浮沉。

菩薩戒通於七眾，任何人只要發心度脫一切眾生，不論何種身份，皆可受菩薩戒，行菩薩道。當然，身份不同，亦有多少調適，例如出家菩薩跟在家菩薩，便有不同的行持；身份高貴如國王與首陀羅亦不同的行持。如果本身身份尊貴或貧賤，在受菩薩戒後，會有很大的改變，那是不對的，違反社會秩序外，在心態上也有矯枉過正之嫌。

菩薩戒經有菩薩瓔珞經、梵網經、菩薩地持經、菩薩善戒經、瑜伽菩薩戒經、優婆塞戒經等。大致分二類：一是梵網經系統、二是瑜伽菩薩戒經系統。梵網菩薩戒經是清淨戒經，它以不犯攝律儀為主，品德高尚，眾生樂於親近，受影響而趨於至善。瑜伽菩薩戒經則以利益眾生為主，主動去作利益眾生之事，以衡量何等較眾生有利為抉擇。因此，適當的開許，不時的開許是允許的。宗旨在爭取眾生最大的利益為依歸。

唐朝以降，中國一直奉行梵網菩薩戒，要點是不食肉。因此中國比其他地區，系統更具慈悲的菩薩精神，以致世人皆認為佛教最慈悲，信奉佛教不吃肉。唐朝玄奘大師翻譯瑜伽師地論後，瑜伽菩薩戒曾盛極一時，惜唐武宗滅佛後，瑜伽菩薩戒一厥不振。卻盛行於西藏，瑜伽菩薩戒不需戒肉食，這是由於西藏的特殊環境，無法奉行素食。然彌勒菩薩自發心以來，誓不吃眾生肉。而瑜伽師地論正是由彌勒菩薩所說，瑜伽菩薩戒可以吃肉實與彌勒的發願有違。有說開許吃肉是因為奉行素食困難，為接引故才開許，希望多些人發心受菩薩戒，成菩薩，進而不吃眾生肉。

菩薩戒一受永受，直至成佛，縱使於中有退心、退墮，最後還是踏回菩提道。將無盡的輪迴苦況，轉化為生生世世的菩薩道。而依循的寶典，就是一本薄薄的菩薩戒經。除了數數思惟外，還要常常持誦，履行，直至成佛。

## 溝通與辦事 提舍

在世間，有兩種能力很重要。一是口才，能言善辯，不好的可以說成很好，好的也可說成不好。出口術，可以很快與人打成一片，很快弄好人際關係，或是親切交往，推心置腹。一般推銷員皆有不同程度的能力，但這些容易使人變得花巧，虛偽，綺媚。二是寫作，文章千古事，文章可以影響後世，長久留存，亦可無遠弗屆，改變他方的人。文章寫得好，除改變遠近之人外，亦可為各種活動增加效果，總持各種核心理念，還可慢慢細嚼，使能牢記不忘。

口才是急智，因為人的交談不能停頓，必須於瞬息間判斷，組織，表達，不容怠慢；寫作可慢慢精心部署，組織、修飾。兩種能力各有特色，但皆可透過訓練而成熟、精準。以上兩種能力隨懂一種已可橫行天下，衣食無憂。如果兩種能力俱備，即講得寫得，直可「無往而不自得」。

總結來說，兩種能力是溝通的能力，人際關係的要點。

此外，世間亦有兩種重要的能力。一是應變能力，當處事時，常遇到一些突變，無法預測，或是意料之外的變故，必須有應變能力去處理，解決。這需要腦筋靈活、急才。二是規劃能力，不論大小事務，事前的規劃，資料搜集，衡量，審查等，計算清楚，依步驟去完成。孫子兵法曰：廟算勝。多算多勝。即事前規劃成功便能成功，規劃多花功夫去做，多計算，成功的機會愈大。因此，事前的規劃一點不能馬虎，且要多費心，重複審查。規劃做得好，意外機會便少，需要應變的機會亦少。這兩種能力，可以使人事業有成。

相對前兩種溝通能力，這兩種能力是辦事能力。如溝通及辦事俱能得心應手，世間沒有什麼事情是辦不到的。

佛法住世間，同樣有兩種方式，一是說法，二是佛行事業。說法需善巧方便，能言善辯，打動人心。佛法的永傳，需要文字，跨時空發揮，這近乎前說的溝通能力。而佛行事業的各種法會活動，不論大小，皆需要有辦事能力的人去主辦。佛法住世間，除了自身的殊勝超然外，世間法的重要能力亦不可缺少。這正是佛法在世間，不離世間覺。

## 給佛陀的信 提舍

佛陀！佛陀！你可知道，寫信就是投訴。別再叫人寫信了，因為寫信就是一連串的投訴開始，認真的對抗，有理無理的損害，甚至對簿公堂。

佛陀！

首先，我要投訴你的弟子，他們皆不學無術，對自己的言行完全不清楚、瞭解。每天但見他們不斷念誦，早晚課內容一知半解，當我詢問時，竟啞口無言，如此交功課的心態，如何能有所成。當念佛時，只管誇耀念了多少萬遍，卻忽略了一心的觀念，亦不知道該如何念，如何對境，念些什麼。只管讚嘆念佛好，就是叫人念一句佛號，便無災無難。彷彿只要念一句佛號，便可馬上成佛，天下太平。當我問世界如何形成，人從那裏來，世間可有地獄，可有聖賢，可有解脫，可有修道者？他們總垂眉謎目，嘴角泛笑。我不敢再追問如何修道，如何昇進，如何度眾生了。

佛陀！

我要投訴你的弟子太閉門造車。他們很有獨立能力，對任何境況皆可自行處理，創設道場、成立宗派、專精修行，毋須其他道場參與、幫忙。抱著各家自掃門前雪的心態，難怪佛教不被社會認識、接受。社會上，不同團體紛紛成立，互助互利，在發展及推廣上產生很大的功效，單打獨鬥、英雄式的運作，已不合時宜。就是修行上，沒有護法組織，其他人的幫忙，也是困難重重；另一方面，社會講求大愛，融合，地球村等，在在反映群體力量。佛教的僧團，亦是本著六和敬的戒律精神，以群體力量去修行，生活、推展，為何你的弟子閉門造車？為何他們如此不懂你？

佛陀！

我要投訴你的弟子，他們講一套，做一套。你教他們持戒，總是看不起微細戒，常常觸犯，還諸多借口，捨棄了戒律重要的心態——慚愧。大的戒雖然不犯，卻鑽進了牛角尖，成為食古不化，難於相處的人，最要命是要別人遵從他們，更以自己的標準，清規，強加他人身上。你教他們無我，可是他們處處執我。你說什麼，他們準會說什麼，你教的一套，他們準會拿出來，同樣老氣橫秋地教導他人。可是，他們只是鸚鵡式地複述你的說話，但沒有一點感受，而他們的行為，竟與講說的成相反。

佛陀！

我要投訴你恐嚇我，說什麼因果如影隨形，縱使隔世也逃不掉，我一生作了不少壞事，隱藏得很好，沒有人知道。可是你令我坐立不安。說什麼小小一件錯事，竟有正報、餘報等一連串的報應，歷久不衰。可謂本大利小。更恐嚇我人身難得，要得人身千難萬難。幸而你告訴我為善亦有本小利大的報應，皈依三寶更是福聚無邊，人生最大的價值。

佛陀！

我要投訴你世間如意寶——皈依，你竟讓世人疏忽掉，沒有很多人去皈依，而皈依者只是隨便皈依，沒有作正信的皈依，深度的皈依。殊勝的皈依只是盡形壽，而不是盡未來際，多可惜！

佛陀！

我要投訴你的還有很多很多，你等著瞧吧！

# 香港佛教今昔與展望

## 香港佛教對社會的貢獻 寂慧

常有人問，佛教做了些什麼入世工作？對社會有什麼貢獻？更有很多人認為佛教應躲進山林，與世無爭，不問世事才對。隱逸清高的山林佛教是正宗，而都市佛教只是一些奈不住寂寞的行為。

因此，香港佛教只有一間醫院，在多人偶然的因緣下奔走，經多年努力才建起來，由於缺乏宏觀規劃，發心，一直未能發揮很大的功能，只是療養式的服務，可供詬病之處不少。還有一所佛教墳場，只是社會式的服務，並未能以宗教的優勢去完善服務。在教育方面，中學及小學校有多所，但在龐大的人口比例上，顯得很貧乏，幼稚園及托兒所更是寥寥可數，大學則欠奉。雖能爭取到佛學會考課程。可是，課程的編排卻差勁，不是太淺白，便是太深奧，莘莘學子不能受益受惠。佛學研究機構也幾乎沒有。老人院服務較多，因為老人難於投訴，較易處理，至於青少年服務，精神困擾服務，因為難度高，幾乎等於零。臨終服務本是佛教的優勢項目，可不曾有組織具體規劃，如理如法地運作，偶有一些個別人士偶而作出服務，可見宗教發揮極有限，亦缺乏組織性。

香港佛教界在大陸資助興辦很多希望學校，但僅止於資助而已。至於教育理念、目標、課程內容、教育形式等，一切不會過問、不會參與、亦不懂參與，只吹噓在數字上，建設了多少學校，付出了多少元，學校名字爭取了個人或出資團體命名。可是，教育事業豈只是資金便能完善呢！

從來佛教刊物及報導只在歌功頌德，乏批評，只談建樹。尤其寫香港佛教史的作者亦如是，寫得一片「歌舞昇平」、佛教興盛的景象，大讚各位弘法人員及團體，可是佛教的積弱仍然繼續，且不斷加深，眾生亦在煩惱痛苦中，佛教不但沒有發揮救世精神，且顯得冷漠及自成一角。只知誇耀，容易使人自滿，不思圖強。原來佛教興盛不單是弘法困難，弘法者的學養，修持功夫亦很重要，加上各團體不團結等等個別因素，亦是導致佛教積弱的主要原因。

佛教的興盛與社會環境息息相關。佛法在世間，不離世間覺。因此佛教對社會的貢獻應是每一位教友致力之處，亦是修行所在。

## 道場 優多羅

道場乃成佛之場所，三寶所繫之地。每一道場皆三寶具足，然有所側重。佛是萬眾景仰之尊、法乃佛之證悟所流，解脫之核心、僧乃住持佛法之眾，廣義是四眾弟子。

寺院重在佛寶、僧寶，安僧納眾；講堂重在法寶，如佛說法；佛書店重在法寶，借十方三世三寶之力，轉化書籍，流駐世間。

大心如維摩居士，不請而入世間，無處不是道場。小心如一般凡夫，藉各道場來弘法及自利。藉講堂及佛書店吸取養份。最後無處不能弘法或自利，無處不能學習，無往而不自得。

# 《大乘理趣六波羅蜜多經》法要

罽賓國三藏般若奉詔譯 寂慧

## 淨戒波羅蜜多品第六

慈氏菩薩問圓滿淨戒波羅蜜多。何名淨戒？防何過失？云何護持而得清淨？設護持戒，現在未來有何果報？云何守護當證阿耨多羅三藐三菩提？

佛答：應當如是發廣大心，普為憐愍一切眾生，所謂不怖地獄，不求生天，不為己身自求解脫護持禁戒？若見有情毀禁戒者，當勸令堅持淨戒；若諸凡夫自不清淨，為毀戒者雖說正法勸他持戒，終不信從，反被輕呵。

何名淨戒？若有眾生發菩提心，普為一切五趣四生，乃至護持一禁戒者，亦得名為入佛淨戒波羅蜜多，得無上正等菩提。見諸有情墮於惡趣，應當修習淨戒波羅蜜多，拔濟令出置於涅槃。

防何過失？修行時有三大障：1·瞋恚2·慳貪3·染欲。貪他財物·瞋退大悲心·痴愛染欲皆障也。

復次，菩薩應當修習十種淨戒：身三口四意三。身三者離殺盜淫；口四者虛誑、離間、粗惡及無義語；意三者離貪瞋痴。復次，有是淨戒非波羅蜜多，取相持戒，不為最勝之所攝受，但名淨戒非波羅蜜多。何以故，但獲三界有漏果報，壽盡無故。若普為一切眾生護持禁戒，觀第一義空無我人相，而為有情護持禁戒，是則名為淨戒波羅蜜多，能令眾生速得無上正等菩提。

## 安忍波羅蜜多第七

慈氏菩薩問佛：修行安忍波羅蜜多，云何進求而得圓滿？

此安忍復有幾種？

修行者功用如何？

佛答：生死涅槃，悉皆平等，以無分別，是名安忍波羅蜜多。

忍伽陀藥，能治自他一切瞋恚煩惱毒病，是名安忍波羅蜜多。

菩薩雖見生死流轉諸苦，以安忍力代為受之，經無量劫不辭厭倦，亦無棄捨而取涅槃。復次菩薩以安忍力，能捨一切頭目髓腦，身肉手足，及與身命，心無悋惜。

若聞粗語，應諦觀察，能罵之人，及所罵法，二俱無常，剎那不住，何有瞋耶。罵法既空，我身亦爾，閱彼無常生滅不住，以不住故，一切皆空，作是觀時，無量怨賊，一時消滅。若離此觀，取相分別，但名安忍，不得名為波羅蜜多，五蘊無我，乃至十八界等，悉亦無我，如幻如化，毀、讚平等，本性空寂，亦復如是。

復次，見毀罵者，當生憐愍，如是之人，瞋魔所持，煩惱所覆，應生大悲愍而安忍之，雖能如是，但名安忍，若離分別，是則名曰波羅蜜多。

## 精進波羅蜜多品第八

慈氏菩薩向佛言：精進波羅蜜多應云何住？云何降伏？云何修行？云何圓滿？

佛告慈氏菩薩：所謂修餘五種波羅蜜多，皆精進力而能成就。精進波羅蜜多謂身口意，此三善業皆因精進力方得發生，而三業中，意業最勝。意業有二種心，一者精進，二者退轉。所謂發起菩提心是精進，止息菩提心是退轉。云何發起？云何止息？……

復次有四種精進：1·未生不善能令不生。2·已起不善速令除滅。3·未生之善當令速生。4·已起之善能令增長。菩薩摩訶薩廣度眾生，出生死海而無度相，皆精進力之所成辦，是則名為精進波羅蜜多。

懶惰人於眾事業尚無有成，豈有慈悲具修戒慧，能度有情出於火宅，菩薩以精進波羅蜜多而為船筏，三無數劫福智所成，與諸有情同乘此船，超越生死大海彼岸。勤精進者，恒為有情受大勞苦，但利益彼，無念己身。

菩薩普為眾生從無量劫，生死長夜不惜驅命，勤行精進方至菩提，菩薩觀之心無懈怠，猶如食頃。復更思惟過去諸佛行菩薩行，為欲滿足六波羅蜜，經無量劫亦如食頃。

復作是願，我從今日，乃至無上正等菩提，於是中間身口意業，當作佛事，若行餘事，願我此身如枯槁木；口說餘言，願我瘡痍；意思餘法，願我狂亂。除正法外，自餘音教，無所樂著。

## 持法者 賢護

每到一個法會，當被內裏的佈置及程序所震撼，其間的禮儀及規矩，亦繁複得使人可望不可即。對於主法者、帶領者，深感敬佩，若不是有他們帶引，如此殊勝，高難度的法會，如何能進行？參與者如何能得到利益？

古今大德有感於殊勝法門，未能有效弘揚及修持，於是將精要義理及程序，並參考當地人的習性，好惡等，製作儀軌，俾善信依法修持，亦使後世有所遵循。如是一代一代傳承下去，這些繁複，艱深的修法、儀軌，被少數人把持，被稱為持法者、持明者。

修行應有一定程序，儀式，加上日以繼夜，不眠不休的修持，使成習性，使成生活的一部份，使成自我內在的轉化，假以時日，必有所成。於是，寺院有每天必需的早晚課，再加其他特別日子的法會，聚集信眾共修，產生潛移默化的作用。密宗有更多的法會儀軌，修法，灌頂等，這些修法，儀軌，不斷經過改良，精益求精，自成一套有系統的軌則。可是，有些陷於煩瑣，複雜，令人卻步。

除了密宗的曼陀羅、儀軌外，漢傳佛教亦受影響，注重傳承，接法，傳法，念咒語等，確實吸引不少人到來參加，一致認為那是很重要的傳法法會，不容錯過。更有一大批人專往參加這些法會，認為能夠參加各種不同法會，便能結上善緣，累積廣大資糧。修法，儀軌陷於形式化，只懂盲從，內裏的意義完全不知道，甚至連名稱都忘掉。

因此，法會前的講解，講授很重要，除了加強參與者的理解外，法會眾亦可共一心，產生共修的強大力量。而講授最好是法會前一段日子開始讓與會眾有時間理解及自我學習，實習修持。那麼，在法會當天更能發揮效力。

一般法會除了講授外，便是當天的佈置壇城，使信眾攝心。程序由禮讚開始，讚嘆三寶、祖師。再來是懺悔業障，使違緣去除，然後進入修法正行。完畢後便是迴向，將功德迴向一切眾生，願成佛道。

這些修法完畢後，還須讓每一個人帶回去，成為恒常的功課。要知道，任何一種修法，必須經過長年累月的恒持，才能有所成。如果貪圖名師的加持，及速成的技術，妄圖不需付出，短期內有成，是不切實際的。

如果能按部就班去恒持，最後，修持者亦變成持明者，持法者。再將法傳持下去，成為佛法的傳承者。

# 她的一生

## 回歸淨土 浮浮生

年輕時，我到處「跑道場」，不論大小寺廟、精舍，出家或是在家人的家，我皆有一份好奇心。每到一處，總左穿右插，像尋寶般窺探，並不厭其煩地問這問那，亦樂於當他們的義工。可是，如此不定的心態，實難於久駐一處，當然不會有任何建樹，對各道場的人事，似熟不熟，雖然多次被器重，負以重任，可是，不羈的我，如何能安住呢？

在那些「跑道場」的日子，我不時遇到她，發覺她和我一樣，瀟灑浪蕩，沒有一處待得住。但她比我更具魄力，於各道場擔任要職，不但多職，並同時服務多個道場，仍應付裕如。如此能幹的人，當然不乏追求者，我們皆怕她奈不住，被人追上手，為家羈絆，斷送事業，紛紛勸她出家，希望事業能更壯大。可是她總婉拒。最後我們皆知道她不會結婚生子，亦不會出家去。她的一生，大概如此浪漫下去。

突然驚聞她退掉所有職務，也不再出現各道場中，主理的各活動項目，就此放下不理，計劃中的大項目亦斬斷，跟所有交往的人斷絕來往，電話放棄不聽，與外界隔絕。這不禁使我們擔心，經多方打聽，才知道她跟了一位比丘尼，專修淨土法門，從此放下一切。

我不認識該位比丘尼，也看不出她有什麼獨特之處，只是不明白她何以會跟一位「不見經傳」的比丘尼？亦不明白她何以如此決絕，放棄一切？什麼促使她改變？以她高傲的性格，怎會突然跟隨一個認識不久的人？她的路向正確嗎？

一連串的疑問困擾著我，使我們百思不得其解。想起弘一法師放棄一切出家的因緣，不期然讓我們背地裏稱她「女中弘一」，亦有想過向她勸阻，但我們俱知道她是不受勸阻之人。

畢竟她的人生有了著落，我們只有祝福她開展幸福的一生。而她的一生正開始了？

編輯：菩薩藏編委會 發行：佛教慈悲服務中心 贈閱：佛哲書舍



中環 威靈頓街27號元益商業大廈四樓  
電話：(852) 3421-2231

台北店：重慶南路1段61號6樓  
電話：(02) 2370-4971

buddhist-bookshop.com

深水埗：白楊街30號地下  
電話：(852) 2391-8143

澳門店：媽閣河邊新街302號豐順新村  
第四座地下 H座  
電話：(853) 2822-7044

1115, Cosmo Plaza  
8788, McKim Way,  
Richmond. B.C., V6X4E2  
Canada  
Tel: (1)604 370-0956

元朗：泰祥街37號地下  
電話：(852) 2479-5883